

## 大綱

### 一、前言：新瓶新酒

### 二、教會的定義與多元內涵

- (一) 那些「.....的人」
- (二) 一些專有名稱
- (三) 「聖徒」與「[神的] 百姓」
- (四) 「門徒」及「弟兄們」

### 三、教會的生活

- (一) 熱切地追求與實踐真道
- (二) 同心合意的禱告與敬拜
- (三) 彼此互助與相愛的團契
- (四) 聖靈充滿的見證與宣道

### 四、教會的組織與體制

- (一) 團隊領導分工重於階級區隔
- (二) 因時因地制宜，無固定形式
- (三) 領袖的素質重於組織的建立
- (四) 家庭成爲重要的據點

### 五、教會的成長與拓展

- (一) 神的聖靈居首位
- (二) 完成神預定必成的事
- (三) 只重視由耶路撒冷到羅馬這一條路徑
- (四) 神的道與神蹟奇事的關係

### 六、現代教會的借鏡與效法

- (一) 釋經學上的重要觀念
- (二) 在信徒的牧養工作上
- (三) 在福音的佈道宣講上
- (四) 在神學的研究發展上

### 七、結論：同心合意（徒 4:23-37）

## 一、前言：新瓶新酒

教會正式誕生於耶穌復活後的第一個五旬節，新約聖經使徒行傳記載了這個劃時代的歷史事件（徒 2）。路加也透過本書記載了初代教會的生活、衝突、困境、成長、拓展與影響。歷世歷代以來，使徒行傳也成為基督徒學者與牧者，在教會的牧養治理、佈道護教、宣教策略、增長拓植等的研究上，必奉為圭臬的寶典之一。

既然初代教會的形成與發展，留給後世信徒如此豐富的啟發與榜樣，檢視使徒行傳中的教會觀，必能為此時此地的教會牧長與同工帶來發人深省的收穫。

使徒行傳的情節發展，始於耶路撒冷，終於羅馬。時間橫跨約 30 年（A.D. 33-62），<sup>1</sup>地理上則圍繞在地中海東部至北海岸的土地上，是當時羅馬帝國的強盛期與精華區。<sup>2</sup>初代教會就誕生及成長在這塊充滿生機與挑戰的土地上。神以一個全新的方式展開救贖的計畫，一個千年的傳統，不僅全新包裝，內涵也作了巨幅的更新，彷彿神用新的容器承載他新釀的酒。福音如果是新酒，教會就是傳播的器皿。路加對這段初期教會歷史的紀錄及論析，正是每個信徒都要熟知的。

路加用以描述「教會」(church) 的希臘文ἐκκλησία，在希臘文化中的原意為政治性的集會。是希臘自治城邦的公民被召集決定政治或司法議題的聚會，並未具有宗教性集會之意義。路加使用這個詞彙來表達信徒群體的聚集時，該字已被賦予了基督教的新含意。一方面是這個字有別於猶太人聚會的場所「會堂」

(συναγωγή, synagogue)，一方面這個字的組合(ἐκ + κλήσις, out + a calling) 及意義(a called-out assembly，一個被召出來聚集的群體或聚會) 很適合表達福音的含意。因為福音的宣揚正是要從這世界召出失喪的人(路 19:10)，並使他們聚集成為獨特的社群(徒 2:46-47)。<sup>3</sup>我們試從以下四個角度作分析：

## 二、教會的定義與多元內涵

---

<sup>1</sup> L. C. A. Alexander, "Chronology of Paul" in Gerald F. Hawthorne, Ralph P. Martin and Daniel G. Reid eds., *Dictionary of Paul and His Letters* (Downer's Grove, IL: InterVarsity Press, 1993), 115-123.

<sup>2</sup> Tim Dowley ed., *The Baker Atlas of Christian History* (Grand Rapids, MI: Baker Books, reprinted 2002), 57.

<sup>3</sup> Lawrence O. Richards, *Expository Dictionary of Bible Words* (Grand Rapids, MI: Zondervan, 1985), 164.

路加雖未在路加福音使用 ἐκκλησία 這個字，卻在使徒行傳大量使用達 23 次，而用此字來稱呼基督徒群體達 19 次（徒 5:11; 8:1; 9:31; 11:26 etc.）。在新約中，僅次於保羅在林前的 21 次。除此以外，路加也用了許多其他的名稱來表達類似的概念。總體來說，從路加的角度來看，使徒行傳中的教會，只有核心的概念，缺乏固定的型態。

在路加心目中「教會」的核心意義就是「基督徒社群」(the Christian community)，他有時候指的是某個特定的基督徒群體（例：徒 13:1「在安提阿的教會」），有時是指較廣義的基督徒（例：徒 8:3「掃羅卻殘害教會」）。這個社群是由相信基督並受洗的人所組成，他們委身於耶穌，並活出一種嶄新的價值觀，神的話成為他們的至高指導原則（例：徒 2:41-42）。

我們也可以從以下路加對這個群體的多元化的稱呼，來看使徒行傳中的教會的豐富意涵。<sup>4</sup>

（一）那些「……的人」：包括「信（主）的人或信徒」（徒 2:44; 4:32; 5:14; 15:5; 16:34; 18:27）、「求告（主）名的人」（徒 9:14, 21; 22:16）、「領受他話的人」（徒 2:41）、「得救的人」（徒 2:47）、「信奉這道的人」（徒 9:2）。這些稱呼透露出路加對這個群體特色的表達。他們具有信心，表達在呼求主的名，及接受使徒的教訓勸勉上面，並且是得著救恩、追求某種生活方式之人。

（二）一些專有名稱：包括早期對耶穌門徒的稱呼「加利利人」（徒 1:11; 2:7）；此頭銜反映出他們出身的地區。此外還有「拿撒勒教黨」（徒 24:5）、「異端」（徒 24:14）、「這教門」（αἵρεσις, sect; 徒 28:22）；皆出於猶太宗教領袖之口，將教會視為秘密結社之異類，有輕蔑仇視之意味。另外還有「基督徒」（Χριστιανός, Christians; 徒 11:26; 26:28），從希臘文字尾(-ianos)可知是表達「隸屬」(belonging to)之意義。這個稱呼是外人所封的，帶有嘲弄意味，<sup>5</sup>但卻反映出他們有一些與眾不同的特質。其他名稱又包括「群眾」（πλῆθος, crowds; 徒 6:2, 5; 15:12, 30; 14:1; 17:4），這個稱呼可指任何一群民眾。路加卻賦予「(信徒)會眾」的含意，有可能是因為七十士譯本兩次（出 12:6; 代下 31:18）將此字作為舊約（ἐκκλησία, assembly, congregation）的翻譯。這個希伯來字在七十士譯本大部分是被翻成 ἐκκλησία。

---

<sup>4</sup> 本段部分資料摘譯自 K. N. Giles, "Church," in Ralph P. Martin, Peter H. Davids eds., *Dictionary of the Later New Testament & Its Developments* (Downers Grove, Ill: InterVarsity Press 1997), 194-204.

<sup>5</sup> 馬歇爾，使徒行傳，丁道爾新約聖經註釋（台北：校園，1999年）初版六刷，185頁。

(三)「聖徒」(οἱ ἅγιοι, the saints) 與「[神的] 百姓」(ὁ λαός, the people [of God])：路加四次稱基督徒群體為「聖徒」(徒 9:13, 32, 41; 26:10)，有兩次稱他們為「成聖的人」(徒 20:32; 26:18)。此稱呼有濃厚的舊約背景，在神學意義上極為重要，因上帝與以色列百姓立約，將他們分別為聖潔國民(出 19:6; 31:13)。此外，路加也兩次稱基督徒群體為「[神的] 百姓」，因為七十士譯本也用此字代表神的百姓。

(四)「門徒」(μαθητής, disciple) 及「弟兄們」(οἱ ἀδελφοί, brethen)：這些稱呼出現頻率最高。「門徒」出現高達 28 次(徒 6:7; 9:26; 11:26; 15:10 etc.)，表示路加視他們為耶穌的跟隨者。路加稱信徒為「弟兄們」也達 25 次。事實上這個稱呼包含男女性基督徒，也包括猶太及外邦基督徒，路加暗示了這兩個群體的關係不斷在突破中。

事實上，路加以靈活的筆法將這些名稱交替使用，以徒 9 為例：他在 9:1、10、19、25、26 及 38 中，重複使用「門徒」的詞彙，卻在 9:2 立刻換成「信奉這道的人」。接著在 9:13、32 及 41 用了「聖徒」，並在 9:14 及 21 變成「求告你(這)名的人」。「教會」則出現在 9:31。

### 三、教會的生活

在教會生活方面，路加的描述著重在以彼得為首的猶太基督徒教會(徒 1-12)。對於保羅所建立的教會，則側重保羅在開拓行程中的宣教策略方法、驚險過程遭遇及宣講勸勉內容(徒 13-28)。事實上，就教會生活而言，路加並非只報喜不報憂；但綜合觀之，在聖靈帶領下建立的教會，都有以下的特色。

#### (一) 熱切地追求與實踐真道

路加對耶路撒冷教會生活描述，最具體的是徒 2:42-47、4:32-37 及 6:1-7；三段經文都與神的真道有關。<sup>6</sup>路加說這些信徒「都恆心遵守使徒的教訓」(徒 2:42a)，現代中文譯本翻成「他們專心領受使徒的教訓」，修訂版改成「他們專心向使徒們領教」。<sup>7</sup>翻成「恆心」的希臘文，有「持續委身投入」的意義。<sup>8</sup>路

<sup>6</sup> 在 2:42 描述他們委身於神的道，4:33 描述使徒的見證主復活與眾人蒙大恩並行，6:7 指出神的道興旺，甚至連許多祭司都信了。

<sup>7</sup> 張達民、黃錫木，風起雲湧的初代教會—使徒行傳析讀，二版(香港：基道，2004年)，30頁。

<sup>8</sup> Walter Bauer and others. *A Greek-English Lexicon of the New Testament and Other Early Christian Literature*, 3d ed. BDAG (Chicago: The University of Chicago Press, 2000), s.v. προσκατερέω.

加用同一個字另外描述門徒「恆切」禱告（徒 1:14），以及信徒「恆切的」在聖殿裡聚會（徒 2:46）。

這些信徒有許多是來自海外的僑胞，因使徒的佈道而深覺扎心（徒 2:37a），信主後決定留下來進深瞭解，所以才有群居式的團體生活。他們熱切地追求與實踐真道，造成了善性循環，美好的團體生活也吸引更多的人加入（徒 2:47; 4:36-37; 6:7）。

此外，在撒瑪利亞的教會開始建立，是因民眾「信了腓利所傳神國的福音」（徒 8:12）、「同心合意聽他的話」（徒 8:6）。他們「領受了神的道」，也獲得使徒們的證實（徒 8:14）。安提阿教會成立後，因進一步在巴拿巴及掃羅的「教訓」之下，甚至開始被外人稱為「基督徒」（徒 9:26）。

保羅所建立的教會也呈現熱切尋道的情況。在路司得、以哥念、彼西底的安提阿，信徒藉著真道被堅固（徒 13:42-43, 48; 14:21-22），他們也遵守耶路撒冷會議的決議（徒 16:4）。路加又描述呂底亞「留心聽」保羅的話（徒 16:14b），庇哩亞教會更是「甘心領受這道，天天查考聖經，要曉得這道是與不是」（徒 17:11）。哥林多教會裡有為真道火熱，又虛心受教的亞波羅（徒 18:25-26）；特羅亞教會信徒甚至聽保羅講道直到半夜（徒 20:7）。保羅在米利都的臨別贈言讓我們看見，以弗所教會長老被「交託給神和他恩惠的道」，因這道能「持續」建立他們（徒 20:32）。<sup>9</sup>

## （二）同心合意的禱告與敬拜

五旬節之前，門徒們遵守耶穌的吩咐，而「同心合意的恆切禱告」，等候聖靈降臨（徒 1:14），並同心尋求使徒新人選的指引（徒 1:24-25）。初代教會信徒經歷罪的赦免與聖靈之恩（徒 2:38），亦同心合意地（ὁμοθυμαδόν, with one mind）持續委身於祈禱（徒 2:42, 46）。禱告、敬拜、讚美成為他們屬靈生活的重心。他們雖保留了一些聖殿禱告的傳統（徒 2:46; 3:1），但如今因基督復活的關係，內容變得更豐富。<sup>10</sup>在面對逼迫之下，更顯出同心禱告這種特質，像是使徒被囚放威嚇（徒 4:23），及彼得被囚時（徒 12:5, 12）。

路加雖然提到不少禱告的行動，但是只有三處記載禱告的內容（徒 1:24-25;

<sup>9</sup> 「建立」的希臘文 τῷ δυναμένῳ 是一個現在式分詞，表示這道能「繼續」建立、造就他們。意味著過去這些長老就一直在保羅的教導下成長。參 Daniel B. Wallace, *Greek Grammar Beyond the Basics: An Exegetical Syntax of the New Testament* (Grand Rapids: Zondervan Publishing House, 1996), 619-621.

<sup>10</sup> F. F. Bruce, *The Book of the Acts*, rev. ed., NICNT (Grand Rapids, MI: Eerdmans, 1988), 73.

4:24-30; 7:56, 59b-60a)。這些內容除了顯示教會的舊約傳承，更凸顯路加的神學思維；因為其中表達了神的掌權、聖靈的引導、耶穌的同在及教會的同心。<sup>11</sup>

安提阿教會的領袖，在面臨重大差傳決定時，以及保羅在小亞西亞堅固教會長老，皆以團體的禁食禱告進行（徒 13:2-3; 14:23）。令人印象深刻的是，保羅和西拉在腓立比監獄的「禱告唱詩讚美神」（徒 16:25）、保羅與以弗所的長老們一同禱告痛哭的場景（徒 20:36），以及推羅的門徒們對保羅上耶路撒冷有不詳之感，在送行時一同跪著禱告（徒 21:5）。

### （三）彼此互助與相愛的團契

初代教會的團契生活，在信徒橫向的彼此關係上，展現融合的互動與互助。他們委身於「彼此交接」（κοινωνία, fellowship），亦即密切的分享、包括共用餐點、以及共享同一的宗教經驗。<sup>12</sup>因此他們一起用餐，也擘餅紀念主的受難與復活。地點則是在信徒的家中（徒 2:42, 46b）。由於信主者眾，又缺乏大型聚會場所，信徒多分散在耶路撒冷信徒家中。

此外耶路撒冷教會也變賣家產、提供物質上的資源。這種出於自發性，各盡所能、各取所需、彼此相愛的互助精神，在這個團體中發揚光大（徒 2:43-47; 4:32-35）。這種共享財產的群體生活，是歷史的事實，絕非虛構。<sup>13</sup>根據上下文資料顯示，他們並未真正實行強迫性的共產制度（徒 4:36-37; 5:4; 12:12）。路加的描述顯出信徒實現了舊約律法的內涵（申 15:5），這個精神也影響了將來外地的教會，在耶路撒冷教會貧窮之時，提供金錢上的奉獻回饋（徒 11:28-30）。<sup>14</sup>不過從路加的敘述顯示，這種財產共享生活在離五旬節較久之後，特別是耶路撒冷教會遭逼迫以後，逐漸消失。

至於亞拿尼亞與撒非喇夫婦因欺騙而暴斃的事件，路加的記載顯明其死因是「欺哄聖靈、欺哄神、試探主的靈」（徒 5:3, 4, 9），而不是因為貪心。這個事件後面的神學意義是路加強調聖靈同在的教會是聖潔的，有罪的是要嚴格處理，不

---

<sup>11</sup> Bonnie Thurston, *Spiritual Life in the Early Church: The Witness of Acts and Ephesians* (Minneapolis, MN: Fortress, 1993), 26-30.

<sup>12</sup> 馬歇爾，使徒行傳，68 頁。

<sup>13</sup> Brian Capper, "The Palestinian Cultural Context of Earliest Christian Community of Goods," in *Palestinian Setting*, 323-356, ed. R. Bauckham, *The Book of Acts in Its First Century Setting* vol. 4 (Grand Rapids, MI: Eerdmans, 1993).

<sup>14</sup> Steve Walton, "Primitive Communism in Acts? Does Acts present the community of goods(2:44-45; 4:32-35) as mistaken?" *Evangelical Quarterly*, 80.2 (2008), 99-111.

能輕忽，特別是教會剛誕生的時候。<sup>15</sup>這點也讓我們看出路加並沒有隱惡揚善、美化初代教會。彼得也許從這個事件中，累積處理教會內部衝突事件的經驗。在遇到有人抱怨飯食供應忽略僑胞中的寡婦時，使徒們能知道如何以智慧與愛心化解（徒 6:1-6）。

#### （四）聖靈充滿的見證與宣道

耶路撒冷教會不僅呈現極強的凝聚力，也展現無所畏懼的宣道行動。路加在這方面的著墨，可能是最多的。從第一章就明示耶穌的應許：「但聖靈降臨在你們身上，你們就必得著能力，並要在耶路撒冷、猶太全地和撒瑪利亞，直到地極，作我的見證」（徒 1:8）。使徒們在五旬節之後，在見證基督的行動上，宛如脫胎換骨。雖然每一次的佈道與宣講幾乎都伴隨著受苦，背後的阻擋與迫害一波接著一波，但被聖靈充滿的使徒與其他門徒，仍前仆後繼地大放膽量為主作見證（徒 2:4; 4:8, 31; 6:10; 7:55）。使徒們所見證的主要內容，則是耶穌的復活（徒 1:22; 2:32; 3:15; 4:33; 5:32; 10:40-41; 13:31; 18:31）。

使徒們所遇到的第一個也是最大的困境，就是他們是沒沒無名者，是被視為沒有學問的小民（徒 4:13）。自以為居於正統的猶太教的宗教領袖，怎會同意這些少數又弱勢，又未經過正統拉比訓練者改變他們的傳統與神學？<sup>16</sup>福音宣揚的過程中，嚴厲的逼迫及阻擋就來自這一批人。

路加雖然只有一次提及保羅在宣講福音時被聖靈充滿（徒 13:9），但保羅蒙召時已被聖靈充滿（徒 9:17），巴拿巴也是被聖靈充滿之人（徒 11:24）。他們同受聖靈差遣出外宣道（徒 13:4），所以他們可以「依靠主（或奉主名）放膽講道」（徒 9:28-29; 14:3）。保羅蒙召是要作主的見證（徒 22:15; 26:16），主的同在就成為他不畏懼的保證（徒 17:9）。路加會以「主的同在」作為「聖靈充滿」的代名詞（徒 11:21）。其神學根據就在彼得的宣講中：「神怎樣以聖靈和能力膏拿撒勒人耶穌，這都是你們知道的：他周流四方，行善事，醫好凡被魔鬼壓制的人，因為神與他同在」（徒 10:38）。耶穌成為他們的模範。

#### 四、教會的組織與體制

從現代化的教會組織及行政體制角度來看使徒行傳，路加所提供資訊的毋寧是令人失望。因為路加對這一方面的描述，似乎沒有什麼興趣。<sup>17</sup>路加並未指出

---

<sup>15</sup> Bruce, *The Book of the Acts*, 102-104.

<sup>16</sup> Michael Green, *Evangelism in the Early Church* (Grand Rapids, MI: Eerdmans, 1977), 29-30.

徒 6 的七個管理飯食的人是「執事」，而且也未告知他們如何執行勤務，因為不久之後，他們就離開耶路撒冷。他也沒有表示，耶路撒冷教會的領導責任如何及為何由十二使徒移轉至主的兄弟雅各及長老們（徒 15:13; 21:18）。這些長老如何產生，我們也不得而知。他也未說明其他地方的教會是根據什麼原則建立組織體制。<sup>18</sup>但是教會漸趨龐大及拓展，如何動員並保持活潑的動能，路加卻提供了以下幾個重點原則。

### （一）團隊領導分工重於階級區隔

十二使徒是初代教會最早期的領袖，他們被承認為領袖，是因耶穌選立他們作主復活的見證（徒 1:2, 22, 24-25）。<sup>19</sup>在重要場合，似乎是由彼得主導發言（徒 1:15; 2:14, 38, 40; 3:12; 4:8; 5:3; 8:20），但大多數時候是群體領導，他們一起佈道（徒 2:14）、管理錢財（徒 4:34-35）、行神蹟奇事（徒 5:12）、解決教會內的抱怨（徒 6:2-4）、決定派巴拿巴去安提阿察看（徒 11:22）。路基提到「使徒」時，幾乎都是用複數表示。

他們增加七位說希臘語的猶太同工，目的是分工管理飯食，而非形成高低的階級制度，因為其中兩位也擔任見證宣講事奉（徒 6-8）。教會也出現了長老加入領導治理的行列，因為安提阿派巴拿巴和掃羅送賑災奉獻來的時候，是由他們接待（徒 11:30）。他們也參與耶路撒冷大會之決議（徒 15:22-23）。保羅第三次海外佈道返耶城時，是去見「雅各及眾長老」（徒 21:17）。

耶城之外的教會領導系統也都以團隊領導方式運作。安提阿教會有先知及教師，但也和其他同工一起事奉（徒 13:1-2）。在小亞西亞及以弗所，保羅將開拓的教會交給長老們（徒 14:23; 21:25-35），他們有教導、監督之責，也是屬團隊領導。

### （二）因時因地制宜，無固定形式

初代教會的組織，顯然沒有一個固定的模式。保羅所設立的教會，可能有比照會堂的模式，由長老來負責。但教會並非固定的建築場所，多是以家庭為基本單位。耶城在各個家庭聚會的照管責任，多由家長負責，而非使徒。<sup>20</sup>即使是在

---

<sup>17</sup> 費依、史督華，讀經的藝術，魏啓源、饒孝榛譯（台北：華神，1999年），115頁。

<sup>18</sup> 只有在徒 14:23 提及保羅和巴拿巴在小亞西亞各教會「選立」長老。

<sup>19</sup> Jacob Jervell, *The Theology of Acts* (Cambridge: Cambridge Univ. Press, 2004), 75-82.

<sup>20</sup> David A. Fiensy, "The Composition of the Jerusalem Church," in *Palestinian Setting*, 213-236.



海外的教會，也是如此。

這些家長，有可能是女性，像腓立比的呂底亞家（徒 16:15, 40），但多數是由男性主導，像腓立比的獄卒家（徒 16:31-34）、哥林多的基利司布家（徒 18:8）。使徒也未設立百夫長或類似區牧的角色職務；這種因時因地制宜的模式，可能也是教會剛萌芽時，最自然的模式。

### （三）領袖的素質重於組織的建立

相對於路加在組織體制著墨的稀少，教會領袖的屬靈品質，反而有較多陳述。根據彼得的說法，使徒的資格是「主耶穌在我們中間出入時，常與我們作伴，同作耶穌復活的見證」（徒 1:21-22），此外他們也都被聖靈充滿。即使要管理飯食，也需符合「有好名聲、被聖靈充滿、智慧充足」的條件（徒 6:3），因為他們要處理財務、糧食分配，甚至是文化衝突的問題。

巴拿巴能成為教會代表，是因他樂於慷慨助人（徒 4:36-37），而且「是個好人、被聖靈充滿、大有信心」（徒 11:24）。保羅在米利都對以弗所長老的離別感言，更讓我們看見保羅自己的榜樣，及他對教會領袖的期望。他常在謙卑和憂傷中事奉主；常經憂患；對人有益之話，就直言無諱，毫無保留；不以性命為念，忠於主所託，傳講神恩惠的福音；謹慎自己、牧養群羊；信靠神及其恩惠的道；不貪圖他人錢財衣物；親手作工、不留話柄、並幫助軟弱者（徒 20:18-35）。

### （四）家庭成為重要的據點

家庭成為初代教會的基本單位，也是主要的聚會場所及福音據點。這些家庭，可能擁有比較大一點的空間，但也有人數的限制，家庭聚會人數多在 50 人以下。<sup>21</sup>一旦成長，就成立其他的家庭教會，這是最快也是最方便的方法。因為猶太人的會堂並不歡迎基督徒，再加上現有的信徒家庭有聚會空間、內聚力強，又有多元化的家庭成員，包括家族人口、奴隸僕人、生意伙伴、佃農勞工等，都可以在家長的動員下，提供保護、住宿飲食，接待旅客等支援。而且通常一旦家長信主，全家都會被影響而信主，因此福音才容易藉此類據點傳播。

## 五、教會的成長與拓展

根據路加在使徒行傳的前言，整卷使徒行傳的寫作主要目的在描述初代教

---

<sup>21</sup> W. Reinhardt, "The Population Size of Jerusalem and the Numerical Growth of Jerusalem Church," in *Palestinian Setting* (BAFCS4), 237-265.

會，如何靠著聖靈所賜下的能力及恩典，從一個以耶路撒冷為基地，以猶太教為根源，並由猶太信徒組成的團體，逐漸發展成為以外邦信徒為主的普世信仰團體。<sup>22</sup>基督福音的外展傳揚，是沒有任何勢力可以攔阻的。路加藉以下四條交織的思路，來架構出這條主軸。

### （一）神的聖靈居首位

路加在使徒行傳中提及聖靈（包括主的靈、耶穌的靈）約達 60 次，而且全書分佈相當平均。表示聖靈的工作無所不在，他充滿在基督徒的生命與事奉中，而且也居主導的角色。<sup>23</sup>所以有人稱使徒行傳為「聖靈行傳」。

從五旬節事件起，聖靈以人的肉眼可見的方式降臨，應驗了約珥書 2:28-29 的預言。表示聖靈在末後的日子會澆灌人，而且不分性別、年齡，感動人說預言，是所有人可以藉著信靠耶穌，得著的恩典。自此以後，聖靈主導著教會完成主在升天前，託付門徒要到全地，成為他的見證的任務（徒 1:8）。

我們看見，聖靈使門徒勇敢、放膽講道；使人聽道覺得扎心，悔改信主；臨到信徒身上，使他們飢渴慕義；使信徒群體緊密契合、彼此相愛；使使徒行出神蹟奇事；成為神接納外邦人的憑據（撒瑪利亞人 [徒 8:14-17]；哥尼流 [10:44-48]）；引導差傳工作的進行，指派神所揀選的使徒（徒 13:2）；主導重大會議的決議，使猶太、外邦教會的衝突能化解（耶路撒冷大會 [徒 15:28]）；適時改變保羅的宣教路線（徒 16:7）；選立教會領袖（徒 20:28）；聖靈的工作，就是主自己的工作。所以，在教會的成長開拓過程中，聖靈一直居於首位。<sup>24</sup>

### （二）完成神預定必成的事

路加非常強調神的主權，及神話語的應驗。<sup>25</sup>在耶穌復活後，曾對門徒說：「這就是我從前與你們同在之時，所告訴你們的話，說，摩西的律法、先知的書，和詩篇上所記的，凡指著我的話，都必須應驗」（路 24:44）。「必須」（δεῖ, must, be

---

<sup>22</sup> 費依、史督華，讀經的藝術，115 頁。

<sup>23</sup> 李斐德，詮釋使徒行傳，胡玉藩、麥啓新譯，新約詮釋指南（香港：天道，2000 年），92-96 頁。

<sup>24</sup> David S. Dockery, "The Theology of Acts," *Criswell Theological Review* 5.1 (1990), 43-55.

<sup>25</sup> Charles Cosgrove, "The Devine δεῖ in Luke-Acts: Investigations into the Lukan Understanding of God's Providence," *Novum Testamentum XXVI*, 2 (1984), 168-190.

necessary) 和「應驗」(πληρώω, fulfill) 都是路加相當常用且強調的詞彙。<sup>26</sup> 在本書的開始，彼得的話就說出了神救恩完成的必然性：「弟兄們，聖靈藉大衛的口，在聖經上預言領人捉拿耶穌的猶大，這話是必須應驗的」(徒 1:16)。<sup>27</sup>

教會的成長與拓展過程，就是在彰顯神的救贖計畫是一定會實現的，是世界上最任何的勢力，無論是靈界的惡勢力、猶太宗教領袖的迫害、政治勢力的壓迫、社會的仇視嘲諷、千山萬水的攔阻、疾病災害的侵襲、教會內部的紛爭、信徒的軟弱等，都不能攔阻神完成他的旨意所預定必有的事(徒 4:28)。他是一位說話算話的神。<sup>28</sup> 即使是教會在這過程中必須受苦，在苦難中仍然繼續成長。使徒行傳最後一個字為「沒有人禁止」(ἀκωλύτως, unhindered)，正是為神的旨意作最佳註腳。<sup>29</sup>

### (三) 只重視由耶路撒冷到羅馬這一條路徑

路加對福音發展的方向的描述重點，也可以從他「沒有」告訴我們的事得到證實。他除了記載福音「由耶路撒冷、猶太全地到羅馬」這一條路線以外，並未多加記載在其他地區的拓展狀況。<sup>30</sup> 他沒有提及革哩底島(提多 1:5)、以利里古(羅 15:19)、以及本都、加帕多家、庇推尼(彼前 1:1)，也沒有敘述教會在巴勒斯坦以東、北非等地的發展。

此外，路加也未記錄其他使徒在這條路線以外的宣教發展。彼得在耶路撒冷會議後，名字就不再出現(徒 15:7)。約翰在他的哥哥雅各被殺之後，名字、事蹟也不再出現(徒 12:2)。巴拿巴自從與保羅分手帶著馬可，往居比路後，好像

---

<sup>26</sup> Cf. I. Howard Marshall, *Luke: Historian and Theologian* (Grand Rapids, MI: Eerdmans, 1970), 103-107 and David Peterson, "The Motif of Fulfillment and the Purpose of Luke-Acts," in *Ancient Literary Setting*, 83-104, ed. B. W. Winter and A. D. Clarke, *The Book of Acts in Its First Century Setting* vol. 1 (Grand Rapids, MI: Eerdmans, 1993).

<sup>27</sup> 其他還包括：

**3:21** 天必留他，等到萬物復興的時候，就是神從創世以來，藉著聖先知的口所說的。  
**14:22** 堅固門徒的心，勸他們恆守所信的道；又說：「我們進入神的國，**必須**經歷許多艱難。」  
**17:3** 講解陳明基督**必須**受害，從死裏復活；又說：「我所傳與你們的這位耶穌，就是基督。」  
**23:11** 當夜，主站在保羅旁邊，說：「放心吧，你怎樣在耶路撒冷為我作見證，也**必**怎樣在羅馬為我作見證。」

<sup>28</sup> Robert L. Brawley, *Centering on God: Method and Message in Luke-Acts* (Louisville, KY: Westminster/John Knox Press, 1990), 111-124.

<sup>29</sup> Frank Stagg, "The Unhindered Gospel," *Review & Expositor*, 71 no 4 Fall 1974, 451-462 and E. Luther Copeland, "Church Growth in Acts," *Missiology*, 4 no 1 Ja 1976, 13-26.

<sup>30</sup> George E. Ladd, *A Theology of the New Testament*, rev. ed. (Grand Rapids, MI: Eerdmans, 1993), 350.

就從人間蒸發了（徒 15:39）其他使徒更是音訊渺茫。路加的紀錄是歷史事實，但他卻不是在寫教會歷史。福音雖然不是由保羅傳至羅馬，但使徒行傳停在保羅來到羅馬，象徵福音將要由這個帝國的首府，繼續往天涯海角傳播，教會也將跟著被建立。

#### （四）神的道與神蹟奇事的關係

聖靈工作的方式非常多元而豐富。在教會成長與開拓過程中，不乏神蹟奇事的出現；但若是與路加對「神的道」發展的描述相較，卻相形見绌。神蹟奇事集中出現在前十二章，在保羅的佈道旅程中，記載越來越少。反而是關於「神的道」的功能，從一開始就被突顯。聖靈的工作多半與人的生命、性格及信徒、教會的事工相連，反而較少和神蹟奇事相連。

路加記錄了許多講道內容，其中包括基督徒向猶太人（例：徒 3:11-26; 13:16-41）及向外邦人（例：徒 9:34-43; 17:22-31; 24:10-21）佈道或為真道辯護，其主要目的是要聽眾明白基督徒所信之教義內容，甚至要求聽眾悔改信主。這些內容充分顯明初代教會，面對猶太主義、異端宗教、羅馬官府、及被希臘文化思潮深耕的社會時主要還是靠神的道。

此外，如果參考路加要描述的重點，就會發現，當教會發展出現重大突破，常常是聖靈使神的道產生功效。幾個分段點的總結式摘要評語（徒 6:7; 9:31; 12:24; 16:5; 19:20; 28:31），就透露這個事實。<sup>31</sup>

1. 6:7 「神的道興旺起來，在耶路撒冷門徒數目加增的甚多，也有許多祭司信從了這道。」說希臘話的信徒，和說亞蘭話的信徒之間，出現不和睦。
2. 9:31 「那時，猶太、加利利、撒瑪利亞各處的教會都得平安，被建立；凡事敬畏主，蒙聖靈的安慰，人數就增多了。」福音首次在地理上擴展。
3. 12:24 「神的道日見興旺，越發廣傳。」福音首次傳給外邦人。
4. 16:5 「於是眾教會信心越發堅固，人數天天加增。」福音首次在地理上擴展至外邦世界。
5. 19:20 「主的道大大興旺，而且得勝，就是這樣。」福音更進一步擴展至歐洲大陸。
6. 28:31 「放膽傳講神國的道，將主耶穌基督的事教導人，並沒有人禁止。」保羅來到羅馬，為使徒行傳作了最佳的總結。

---

<sup>31</sup> 費依、史督華，讀經的藝術，113-114 頁。

## 六、現代教會的借鏡與效法

今日教會至少可以從三個角度從路加的紀錄得到啓發，但在進一步分析之前，先要掌握釋經學的重要原則，以免因小失大，或斷章取義、誤解真理。

### (一) 釋經學上的重要觀念

回顧教會歷史兩千年來的成長足跡，使徒行傳中和教會論有關的內容，因著解釋的差異，造成基督教界各宗各派在應用上許多的差異及爭議，甚至已達眾說紛紜、百家爭鳴的程度。整體爭議的關鍵，就在於如何判斷經文的原意，在路加的心目中，是屬於描述性（descriptive）經文，抑或規範性（prescriptive）經文。前者僅是描寫實況的言行、事件，提供資訊，並無規範之功能；後者則是明確記載應作之事，成為後世跟隨仿效的典範。<sup>32</sup>

正如費依在他和史督華合著的「讀經的藝術」中所指出的，初代教會所發生事件的敘述，是否也成為將來的教會**必須如何行事**的規範說明？易言之，使徒行傳裡的部分實例，在應用上是要說：「我們**必須**作這事」？還是「我們**可以**作這事」？<sup>33</sup>不過，費依倒是提供了一個相當中肯的分辨原則：

*除了聖經明確地告訴我們必須作某件事之外，那些僅僅是敘述或描寫的事並沒有規範的功用—除非有其他的理由可以證明作者有意將它立為規範。<sup>34</sup>*

因此，基督徒的經驗或慣例，永遠是屬於次要的教義層次，屬描述性經文（例：領受聖靈時說方言，聚會、擘餅的次數）。但被設為必要的信念或言語行為，則屬於主要的教義層次，是規範性經文（例如：得救是本乎恩，當受洗、聚會等）。

### (二) 在信徒的牧養工作上

1. 我們可從使徒行傳知道「**所學之道都是確實的**」。基督教信仰有真實的歷史基礎。耶穌基督的生平及教導確立在福音書的內容上，使徒行傳則為

---

<sup>32</sup> 參李斐德，*詮釋使徒行傳*，133-146 頁。李氏針對如何分辨使徒行傳經文的這兩種功能，有簡單的分析。他分別從教會的習慣、聖靈的工作及宣教策略三個角度作評論。

<sup>33</sup> 費依、史督華，*讀經的藝術*，122 頁。

<sup>34</sup> 同上，另參 94-95 頁，史督華所陳述的 10 點「解釋敘事的原則」。

教會的起源及成長，提供了真實、系統性的依據。<sup>35</sup>

2. **信徒及教會的成長是靠神的道，而不是神蹟奇事。**後者可以成為入門的經歷，但是要生根建造，一定要靠神的道，因為「這道能建立你們，叫你們和一切成聖的人同得基業」(徒 20:32b)。在使徒行傳中，觀察路加對於教會增長過程之描述，有關神蹟奇事的記載越來越少，但神的道所佔的角色，卻是從始至終都在核心及關鍵的地位。
3. **重視聖靈的工作。**讓聖靈居主導地位，就是讓主居首位。聖靈是不能操控的。神蹟奇事可以求，但發生實現的主權在神。
4. **信徒屬靈品質的提升永遠重於組織與體制的講究。**兩者並不一定衝突，可以並進，但遇到取捨時，應以前者為重。路加重視門徒的訓練遠勝於組織的研究。因此，信徒的屬靈品質會成為組織運作的成敗關鍵。能同心合意的團隊事奉一定比各立黨派的體系更能使教會成長。

### (三) 在福音的佈道宣講上

1. **耶穌的復活永遠是佈道的核心。**但是如何講可以因對象、時空不同而作調整。保羅在雅典的佈道，面對的時哲學派別，所以內容和對猶太人就有所差異。<sup>36</sup>
2. **保羅的宣教策略應屬於描述性經文，而非規範性經文。**他先至會堂，再接觸外邦人；先到重要幹道上的城市，再向其他地區傳的策略，是屬於神對「他」的感動。不是每個教會、機構或個人都必須這麼做，也不是每一個人都要作保羅。神賜給不同的教會、機構或個人可能會有不同的負擔及方向。有的福音工作從大都市出發，有的福音工作直接進入偏遠鄉村、地區。
3. **避免成功神學導向的作法。**路加從第五章起，就不再提教會人數增加的數字量。質的提升會帶來量的增加，但不一定是順利的增長，常可能會伴隨著苦難。教會雖然是不斷增長突破，但教會的使徒及門徒卻同時充滿喜樂及患難。在注意他們的成長面時，不能忽略受挫及失敗的一面。

---

<sup>35</sup> Marshall, Luke: *Historian and Theologian*, 53-76.

<sup>36</sup> Jerry Vines, "Evangelistic Preaching and the Book of Acts," *Criswell Theological Review* 5.1 (1990), 83-92.

固然有人蒙主保守一直存活，但也有門徒出師未捷身先死（例：司提反、約翰的兄弟雅各）。

#### （四）在神學的研究發展上

1. **福音信息本色化**。路加如何展現神的道適合各個種族群及階層的人士？使徒行傳的講章及講論佔了將全書 1/3 的內容，<sup>37</sup>記錄了使徒們在不同環境下，對各式不同背景、文化地位的族群的勸勉、佈道或辯證，值得進深研究。<sup>38</sup>唯目前尚無此方面的中文專業著作，深入研究初代教會的佈道模式或護較講論，可以如何應用在華人文化的環境中。
2. **「十架神學」與「榮耀神學」的分辨**。路加在使徒行傳充分呈現「十架神學的精髓」。教會是在苦難中成長的教會，使徒行傳裡的教會是在基督的死與復活中經歷神的榮耀，正如路德所說「十架神學」強調透過基督的受苦、十架與復活，認識上帝的本質與作為。而「榮耀神學」（意即我們常說的「成功神學」）則強調透過人的努力與修為，人的智慧與成就，才能彰顯神的榮耀。<sup>39</sup>這個分辨能力將深深影響教會在福音佈道的方式及信息，也將牽動教會組織與體制的方向。教會如何因應時代的變化，在組織及人才培育、宣道動能上作調整？<sup>40</sup>教會如何一方面持穩福音的根基，在宣教、領導及增長上努力，另一方面又要避免成功神學的滲透，將是可以深研的礦區。

### 七、結論：同心合意（徒 4:23-37）

本段經文展現出初代教會面對政治逼迫、宗教仇視時，他們如何以同心合意的禱告及生活因應，並展現福音的大能，成為耶穌的見證。

#### （一）同心合意的禱告（4:23-31）

##### A. 禱告的背景與態度（4:23-24a）

---

<sup>37</sup> John B. Polhil, "Introduction to the Study of Acts," *Review and Expositor*, 87 (1990), 385-401.

<sup>38</sup> 參 Marion L. Soards, *The Speech in Acts: Their Content, Context, and Concerns* (Louisville, KY: Westminster/John Knox Press, 1994). 本書將使徒行傳中所有大小篇幅的 36 篇講論都作了分析，除了使徒所講的以外，還包括迦瑪列(5:35b-39)、帖土羅(24:2b-8)等人的言論。

<sup>39</sup> Gerhard O. Forde, *On Being a Theologian of the Cross: Reflection on Luther's Heidelberg Disputation, 1518* (Grand Rapids, MI: Eerdmans, 1997), 1-19.

<sup>40</sup> Joseph B. Tyson, "The Emerging Church and the Problem of Authority in Acts," *Interpretation*, 42 no 2 Ap 1988, 132-145.

使徒遭到官府、祭司長、長老的威脅—不得再奉耶穌的名講道（獨裁專制的羅馬政府忌諱群眾集會、演講煽動、擁王立主、危及宗教領袖之既得利益，故會鎮壓制裁）。但教會首先採取的行動，是同心禱告，語氣迫切而激動。

## B. 禱告的內容（4:24b-30）

1. 創造的主（4:24b）：主啊！**你是**創造天、地、海和其中萬物的。  
是一個頌讚：神是一位創造（世界）的主。  
更是一個宣告：神是生命的源頭，他掌管生命，因此生命主權不在官府或宗教領袖手中。  
信徒們擁有一個超越的眼光、超越現世的苦難與逼迫，知道誰是真正的生命掌權者！
2. 歷史的主（4:25-28）
  - a. 聖經的預言（4:25-26）：詩 2:1-2 的預言
  - b. 現狀的應驗（4:27-28）：經過 1000 年，神的話應驗。  
他們**果然**在這城裡攻打你所膏的聖僕耶穌，**成就你手和你意旨所預定必有的事**。神命定的是一定成就，他掌管時間，意即掌管歷史。<sup>41</sup>他是宇（上下四方—空間總稱）**宙**（古往今來—時間總稱）的主。
3. 拯救的主（4:29-30）  
求神顯明作為：現在求主鑒察他們的恐嚇（留意並採取行動）。  
求你一面叫你僕人大放膽量，**講你的道**（這是教會增長的關鍵）。  
求你一面伸出你的手來，醫治疾病，並且使神蹟奇事，因你聖僕耶穌的名行出來。本句並非祈使式，而是直說語氣。顯示信徒的決心是神一定要使他們放膽，但神蹟留給神決定是否發生。

## C. 禱告的結果（4:31）

1. 聚會地震動：表示神的顯現同在。
2. 被聖靈充滿，放膽講論神的道。神立即垂聽禱告。

初代教會的禱告與我們的禱告思維有差異。

1. 初代教會：先頌讚、宣告、讚美，**後**表達期望。模式為：上帝啊！這件事在**你的**掌握中，你來工作，讓**我**知道如何配合。這是主禱文的模式。
2. 我們習慣：先表達需要，**後**表達頌讚。模式為：神啊！我想做好這件事，求**你**幫助（配合）我，讓**我**達到目標。

---

<sup>41</sup> Thurston, *Spiritual Life in the Early Church: The Witness of Acts and Ephesians* (Minneapolis, MN: Fortress, 1993), 55-65.



## (二) 同心合意的生活 (4:32-37)

另類的神蹟奇事也在教會中發生了。

- A. 信徒願凡物公用 (4:32)：自私自利之防線被破除，會友無私奉獻。
- B. 經歷大能與大恩 (4:33)：使徒以主復活為核心的信息深扎人心，信徒從信息及互助中大得主恩。
- C. 教會內沒有缺乏 (4:34-35)：他們各取所需、各盡所能，竟然沒有缺乏。
- D. 巴拿巴慷慨奉獻 (4:36-37)：美好的團契生活，造成善性循環，也吸引人才的投入。巴拿巴顯出他的美好特質，為教會將來的發展預留伏筆。

## (三) 結論：神的主動，人的配合。

- A. 與神同行意味著同心抓住神的話，求他按著他的應許成就他自己的工作。
- B. 神的道彰顯時，神喜悅的神蹟奇事將隨之而來。
- C. 有深度的禱告，產生有廣度的生活、有力度的生命與有量度的領袖。

## 參考書目

中文：

馬歇爾。使徒行傳。丁道爾新約聖經註釋。初版六刷。台北：校園，1999年。

張達民、黃錫木。風起雲湧的初代教會—使徒行傳析讀。二版。香港：基道，2004年。

費依、史督華。讀經的藝術。魏啓源、饒孝榛譯。台北：華神，1999年。

李斐德。詮釋使徒行傳。胡玉藩、麥啓新譯。新約詮釋指南。香港：天道，2000年。

西文：

### 一、雜誌文章類

Cosgrove, Charles. "The Devine  $\delta\epsilon\iota$  in Luke-Acts: Investigations into the Lukan Understanding of God's Providence," *Novum Testamentum XXVI*, 2 (1984), 168-190.

Dockery, David S. "The Theology of Acts," *Criswell Theological Review* 5.1 (1990), 43-55.

Polhil, John B. "Introduction to the Study of Acts," *Review and Expositor*, 87 (1990), 385-401.

Tyson, Joseph B. "The Emerging Church and the Problem of Authority in Acts," *Interpretation*, 42 no 2 Ap 1988, 132-145.

Vines, Jerry "Evangelistic Preaching and the Book of Acts," *Criswell Theological Review* 5.1 (1990), 83-92.

Walton, Steve. "Primitive Communism in Acts? Does Acts present the community of goods(2:44-45; 4:32-35) as mistaken?" *Evangelical Quarterly*, 80.2 (2008), 99-111.

### 二、書籍辭典類

Alexander, L. C. A. "Chronology of Paul" in Gerald F. Hawthorne, Ralph P. Martin and Daniel G. Reid eds., *Dictionary of Paul and His Letters*. Downer's Grove, IL: InterVarsity Press, 1993.

- Bauer, Walter and others. *A Greek-English Lexicon of the New Testament and Other Early Christian Literature*, 3d ed. BDAG. Chicago: The University of Chicago Press, 2000.
- Bruce, F. F. *The Book of the Acts*, rev. ed., NICNT. Grand Rapids, MI: Eerdmans, 1988.
- Capper, Brian. "The Palestinian Cultural Context of Earliest Christian Community of Goods," in *Palestinian Setting*, 323-356, ed. R. Bauckham, *The Book of Acts in Its First Century Setting* vol. 4. Grand Rapids, MI: Eerdmans, 1993.
- Dowley, Tim ed., *The Baker Atlas of Christian History*. Grand Rapids, MI: Baker Books, reprinted 2002.
- Fiensy, David A. "The Composition of the Jerusalem Church," in *Palestinian Setting*, 213-236. ed. R. Bauckham, *The Book of Acts in Its First Century Setting* vol. 4. Grand Rapids, MI: Eerdmans, 1993.
- Forde, Gerhard O. *On Being a Theologian of the Cross: Reflection on Luther's Heidelberg Disputation, 1518*. Grand Rapids, MI: Eerdmans, 1997.
- Giles, K. N. "Church," in Ralph P. Martin, Peter H. Davids eds., *Dictionary of the Later New Testament & Its Developments*. Downers Grove, Ill: InterVarsity Press, 1997.
- Green, Michael. *Evangelism in the Early Church*. Grand Rapids, MI: Eerdmans, 1977.
- Jervell, Jacob. *The Theology of Act.s* Cambridge: Cambridge Univ. Press, 2004.
- Marshall, I. Howard. *Luke: Historian and Theologian*. Grand Rapids, MI: Eerdmans, 1970.
- Peterson, David. "The Motif of Fulfillment and the Purpose of Luke-Acts," in *Ancient Literary Setting*, 83-104, ed. B. W. Winter and A. D. Clarke, *The Book of Acts in Its First Century Setting* vol. 1. Grand Rapids, MI: Eerdmans, 1993.
- Richards, Lawrence O. *Expository Dictionary of Bible Words*. Grand Rapids, MI: Zondervan, 1985.
- Soards, Marion L. *The Speech in Acts: Their Content, Context, and Concerns*. Louisville, KY: Westminster/John Knox Press, 1994.
- Thurston, Bonnie. *Spiritual Life in the Early Church: The Witness of Acts and Ephesians*. Minneapolis, MN: Fortress, 1993.
- Wallace, Daniel B. *Greek Grammar Beyond the Basics: An Exegetical Syntax of the New Testament*. Grand Rapids: Zondervan Publishing House, 1996.